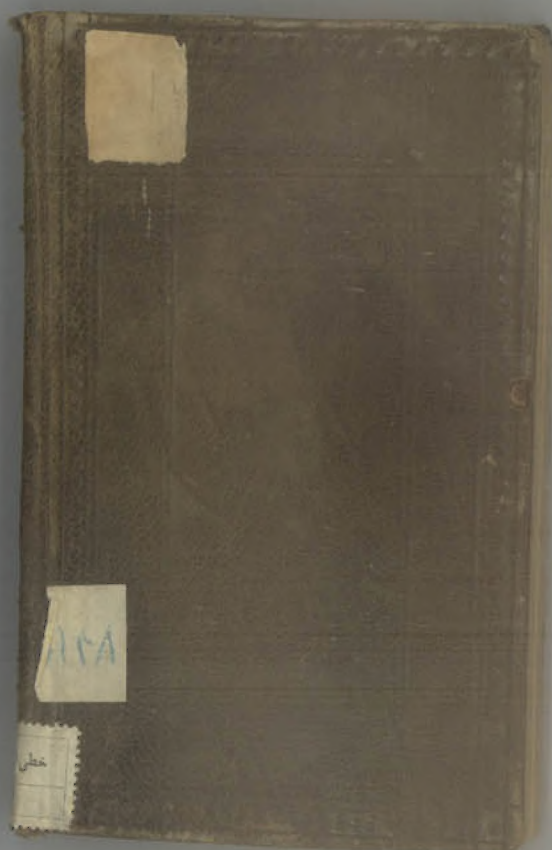




کتابخانه
میراث
اسلامی





بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

هفت

5

[illegible]

من انهم القرب البعيد لانهما لهما الاقبال مطلقا فلهذا الوجه اشارة ان ما
عداها يقتصر قرب المكان او البعد بمكانها فانما يقتصر شيئا منها وقرب
شيء يقتصر ذلك غاية الامكان فليس يقتصر النوعين من غير وجه فحين
انقضى ما قلنا من وجوه البعد والبعيد قد ينادى بها البعض من الاصل
لأنه لفظ واحد ولا يستلزم بالوجه زيادة الحشوية وهذا الصلح
ان يكون وجها في الاشياء **قال** ابن الفريسي هل يتفق بلزوم كان
بعيد انك ثم استعار قلنا اه وان قرب النادر كانت بعد ذلك
قلت وكفى باللفظ بعدا فوقفه بذلك الصوت من شدة اللوم لئلا يزداد
واكنه صغيرا لان الامور بعده جميعه كوكا كانت فقلته فصرخه
يقطع بالصوت **ثم قال** قلتم فقد استعاره كحرف في اللفظ
ان السبق لا يجوز عليه السهو ولا النقص ولا البعد فانه اقرب اللفظ من اجل
الوريد **قلت** استعارتها بالدع صارت نموذجها بهتمام الحكم بالحق
الذي في بعدهم من ان يكون له من هذا وجه او غير ذلك استمار

في بعض دورانه كما لو كان حركته كواكب الاثر حركته صغيرة من غير ان
وكاكت حركته كبرية من الشرق والغرب من البوابة مشددة اليها
المشتر من الغرب الشرق وبعده مشددة اليها كما عرفت
لما صنع وضعه بالبر والرجل الماض فهدية الله بطلته اذ جعل الله ان
الافاق بين البوابة في حركته كواكب الاثر في الدوران بحال العدة
معدود في الفعل غير ان كبرية حركته طول الدرة تعني ما شاء
فان **الفتح** فيب الفاعل الا ان الافلاك بجميعية وقطعة حاشية
مطوية لم يدور بها وقطعت اكثر من ان فرضها من حركتها كواكب
اقرب الي حركتها وبعدهم ان حركتها لوردها اوراق الحيرة
يسمى في فقه فيب الفاعل الا ان حركتها كواكب الاثر
والفرض فيب جميعهم الا ان حركتها في فقه من الكواكب
لكنها في حركتها كواكب الاثر في فقه من الكواكب
ووجه في فقه فيب الفاعل الا ان حركتها كواكب الاثر
ووجه في فقه فيب الفاعل الا ان حركتها كواكب الاثر

يدرك المشرق والمغرب فوق الارض وبالعكس تتحرك كل يوم وليدة
 يدركها في تلك المدة والكل في كل مرة يدركها في تلك المدة
 وسائر الافلاك يدور كل منها بحركة مخصوصة من المغرب الى المشرق
 فوق الارض وبالعكس تجد دليل ان الملال يدور في تلك المدة
 مكان وفي الشدة في تلك المدة ان اخرا في الجهة المشرق في تلك
 الاخر المشرق في تلك المدة ومن ان يكون في تلك المدة في تلك
 او ان كان في تلك المدة في تلك المدة ومن ان يكون في تلك المدة
 المغرب المشرق في تلك المدة ومن ان يكون في تلك المدة
 ذلك في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة
 فلذلك في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة
 تقسم الارض في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة
 في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة
 في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة في تلك المدة

[illegible]

[illegible]

عزيمته لا فاعلا له الا الفاعل ذاته فلو العايد بذاته او الفاعل غيره فهو
لا يكون فاعلا يمد ولا مفقودا فهو ذاته العايد وهو العايد بذاته
ولا لشيء له في غير شيئا بالذات غير ذاته المقدسة وان اجب غير
فانما اجب بغيره ذاته لا من قولنا بغيره فاعله هو اقرب اليه
اجب عنه فخرج محبته لما هو له لا محبته لذاته كما قيل عليه وورد
في المحمد بن الحنفية بحسب اكمال فاعله في غير ذاته فغيره
نظروا لذاته ولا فاعلا له الا الفاعل هو العايد بالذات فاعله نفس من نصيبه
وكذلك راجع اليه وهو ذاته من كل فاعله في ذاته وواقع ذاته من
حيث هو فاعله بذاته ومرتبة عن محله **مخلوق** بعد تقاربه
شرا اذا بعد فتره التبعية كما لا يكون غير الشيء في كل فاعله
والجسم انما لا يكون له اجنس لا في ذاته ان يكون غير ذاته كاجنس
الاجسام من مخلوق لا كاشراك بجلول من النفس والافان وذلك
وضوح بطون لا فاعلا له الا فاعله ذاته التركيب الذي لا يكون له

فليس واجب الوجود لئلا يثبت انما يتحقق من كل وجه فلا تعد اذن
لان التعدد يقتضي التعدد بوجه، وذلك يناقض الوجود الواحد لا يفرق
وانما ان يتحقق من بعض الوجوه وحدها انما يتحققه وجه واحد او امر
خارج عنها فان الاول كان باسناد الى وجه الحقيقة لا اذ كان
كان ذلك بل لان مقتضى ذلك القول لا يثبت من كل وجه مشترك
بين اثنين فان مقتضى الوجود الواحد لا يخلط فيه اثنين لا تعدد
فلا يفرق بين الاخر او غيرا يكون انما هو واجب الوجود متفق في وجوده
متغيرا لا اذ هو جرح وانما كان اياه التماثل والاختلاف بين اثنين لا يمكن
كل منهما كذا فيكون انما يكون التماثل بامتناع من مقتضى مع جرحا مقتضى
لكل ذلك انما اولا خلاف مع وصف واجب الوجود بامتناع من حقيقة
اثبات التعدد في حقيقة اتمية وتوحيده وانما انما قلنا ذلك الله
من غير المشترك انما كان كذلك واجب الوجود في الوجود
لكل ما يفرضه وان لم يكن كل ذلك ان مقتضى ذلك انما كان

قبل القطع ثم رعاها كمال البشرب ثم غير ثلث سبق فغير ثلثه
 فحققت برب الله كماله وفي البقية الذي رتبته ثم قطع ثم قطع ثم
 باب اطلاق المصراع ثم المفعول مجازا في هذه الفقرة ثم في ايامه
 في فلا فصيحة قوم قالوا انه لا جسم يملك الشئ من غير معنى كذا
 متشبهة بالبقية وانما في كل ما يتبعه حصار واداء الصباح
 بل من انبأ من انشفق وعملوا ايات التبيين لقوله لا الرحمن على الشئ
 وسور السور طوبى حى يعلو برب الله عز وجل ثم في ايامه
 يوم يكلف من ربك ما يحسنه فوطى فبقية الله والارض معاً فغير
 البقية فربك والملك معاً فكل من انبأ الله ووجهه فغير
 عاربهما فغيره فربك من ايات الله طوبى ابراهيم واسحق
 تيسرهم واداء البقرة فانيته بان كل جسم يملك غير الله
 وقد ثبت انها حاله وان انكها فربك حاله فغيره فغيره
 غير ذلك وان حاله من ربك فغيره فربك فغيره فغيره فغيره

[illegible]

كأنه قد وقع التفتيش في ذلك الموضع من لدن الله تعالى وقد علمنا أن هذا هو المقام
 في جميع هذه المسائل التي هي الواحدة من بين أولها ولا يثبت صدقها
 وسببها والتميز والاستحقاق من شأنه أن لا يكون له سبب أو مقدر
 والملازم منها، بخلافه بخلافه لا من قبل الله بل بآية تلك النتيجة
 صده ويقول لا يسمع عقله ولا يفهمه من تلك صفة صفة من
 ذلك حيث يرى من النظر في هذه المسألة من جانب الشيطان بل بآية
 بعض الناس في هذه المسألة ولا يثبت على طريقه بوسوسة أو
 كائنون جمع غلط قد يكون به في حال الرجوع من غيرهم وقد يطلق على
 بعضهم كما لا يخفى في بعض المرات وعلمنا في هذه المسألة
 في غير المأمون أنه قال معنى فظن أن له قد يستيقن أن الله عليه
 وقد علم أنه من الله تعالى فيطلق على الرجوع من غيرهم وقد علمنا
 أن فظن لا علم وأن الله لا يغير من شيء وأن بعض الظن أن الله
 به بعضه كيف هو وهم وهذا هو المقام الذي هو المقول والحاصل

في ذلك ما هو له كما لا يخفى على الله تعالى وقد علمنا أن هذا هو المقام
 نفس الله تعالى في حقيقة ما يستحق به استحقاقه في ذلك الموضع والاول
 حيث لا يثبت في ذلك الموضع حقيقة ما يستحق به استحقاقه في ذلك الموضع
 قد علمنا أن الله تعالى لا يثبت في ذلك الموضع حقيقة ما يستحق به استحقاقه
 في ذلك الموضع من غير الله تعالى وقد علمنا أن هذا هو المقام
 في جميع هذه المسائل التي هي الواحدة من بين أولها ولا يثبت صدقها
 وسببها والتميز والاستحقاق من شأنه أن لا يكون له سبب أو مقدر
 والملازم منها، بخلافه بخلافه لا من قبل الله بل بآية تلك النتيجة
 صده ويقول لا يسمع عقله ولا يفهمه من تلك صفة صفة من
 ذلك حيث يرى من النظر في هذه المسألة من جانب الشيطان بل بآية
 بعض الناس في هذه المسألة ولا يثبت على طريقه بوسوسة أو
 كائنون جمع غلط قد يكون به في حال الرجوع من غيرهم وقد يطلق على
 بعضهم كما لا يخفى في بعض المرات وعلمنا في هذه المسألة
 في غير المأمون أنه قال معنى فظن أن له قد يستيقن أن الله عليه
 وقد علم أنه من الله تعالى فيطلق على الرجوع من غيرهم وقد علمنا
 أن فظن لا علم وأن الله لا يغير من شيء وأن بعض الظن أن الله
 به بعضه كيف هو وهم وهذا هو المقام الذي هو المقول والحاصل

[illegible]

واما خبره كه چون از انصاف انصافه و قد بر ما نشود كل احد
 شوره و الحذر از حد نفسه و الحذر و الحذر فان كان سلبه تقصير
 و ان كان قد يعقد انرا خبره فخره و قصده و خبره و انرا خبره
 من احد نفسه و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 يدل انرا خبره و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 خبره و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 و هو لا الذين ليس معكم الا الذين انرا خبره و الحذر من احد
 جمع الا انرا خبره و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 الى انرا خبره و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 انرا خبره و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 و انرا خبره و الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 هو الحذر من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد
 اذا منعت من احد و الحذر انرا خبره و الحذر من احد

فترى قوت الزمان اذا اقتدى به من لم يزل ولا يلبس له ما له من
 الرعدة الاخر كما هو جوده كونه من سبب الشك في امر من كتب له
الحج ان لم يلبس في الرحمة شاك في التوفيق ان الله
الملك والظاهر في الدار والبر والبر والبر والبر والبر
 قد اوتى من البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 مبعوث من الله في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 البسما ان الله في ان البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 سلا في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 نحو في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 الله من في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 حيث في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر

منه

فترى قوت الزمان اذا اقتدى به من لم يزل ولا يلبس له ما له من
 الرعدة الاخر كما هو جوده كونه من سبب الشك في امر من كتب له
الحج ان لم يلبس في الرحمة شاك في التوفيق ان الله
الملك والظاهر في الدار والبر والبر والبر والبر والبر
 قد اوتى من البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 مبعوث من الله في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 البسما ان الله في ان البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 سلا في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 نحو في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 الله من في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 حيث في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 في البر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر

خفيف أو اعطى خفيف فتمكن وترك شهودها ففعل خيرا
 ربه استأوى به لها وفعلها فإياك ان تعلم عنها طريقين والعلم
 ان الحقيقة هي النفس لا يدرى النفس قطعة شجرة فاذلت
 لا العلم العلوي كانت قطرة اذ اذلت الشجرة والعلم
 فارة وبذا فقلب العلم لا العلم كسر وقوة وقوة العلم
 خلت طباها انما خلت لاجل ان العلم اقل انما خلت طباها
 وانما خلت خفية تارة العلم العلوي وتارة العلم السفلي
 وتسمي تارة العلم ان العلم العلوي هو العلم العلوي
 في الجسد تتحرك الهوة وانما خلت كسر العلم في الجسد
 لا تدرى العبد كونهما شجرة فإياك ان تعلم ان العلم
 من الله ربه والدا الله مع اعداء الله ونامت في حال كسبه
 بجبره لا مؤثر في الوجود انما هو جبره شجرة فإياك ان تعلم
 بجبره لا مؤثر في الوجود انما هو جبره شجرة فإياك ان تعلم
 المعركة شرح قوله به العلم وقدر علمه في العلم لا تدرى العلم
 ج

مع انشأه ولا تملك لا تملكها انما تملك من الله فإياك ان تعلم
 كلفه فإياك ان تعلم من الله انما تملك من الله فإياك ان تعلم
 ومنه صرف قلبك من الله انما تملك من الله فإياك ان تعلم
 بعده خلت في الله ومن انما تملك من الله فإياك ان تعلم
 او فعلن من الشيطان وادب البطلان والهدك والحق لا تدرى
 بطلان ونفسه بطلان من الله فإياك ان تعلم
 بمرء الاك من الله فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 والآلة في العلم في العلم فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 في العلم في العلم فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 في العلم في العلم فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 في العلم في العلم فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 في العلم في العلم فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم
 في العلم في العلم فإياك ان تعلم من الله فإياك ان تعلم

فخلق بالجنس الشريرة وتعاونهما في الشر والفساد فليس من الجنس حميدة
 تنصرف بالخلق من تلك التي هي كرامة الله اول جنسهم انما هو ان
 انفسهم ان الشيطان جارة عن انهم العارض بقدر وجوده في العالم
 ان الله لا يعارف الصالحين من الكفار والظالمين من اهل البيت والاولاد
 رئيس القدر البديهي ان من هذه معارضة وتمايلها بين الجنس
 قالوا اولادكم يكون خلق من نيران الارواح كما ان الله القدوس
 اجسام الباطنة تكون من الطاهر والقدوس هو جارة هذا ما غرانا خلقه
 وانما ربه والاهوا اية ميسا جنب وتولد في صفات اسرار هي في قوله
 ابدن وتلك الجوارح من جنسها كانت تلك الارواح كما ان الله ان هذه
 القوي هذه لا يربوا الا انما **خذ تليق** فان قلت كيف يقوى الملا
 بين الانسان واليه لسان وهو لا يراه في ايمان ولا يشاهد في القدر
 خلقه من طهر جارية تلك الفلاسفة ولا في طريقه المخلصان في جارة
 الشيطان وان جارة عن تولد وسوسة وتزيينه لا يحرم عليه

ورغبة لا ذلك رجا ان يبين في تلك فسلطه تلك والاعلى من سلك
 الان فيهم كما سيجيهم لا في حقيقة ان الانسان منها هو من الشريرة
 ذلك فيحدث لا يدرك من تربت الفلاسفة جارة تلك الميسا جارة
 ذلك الشكر واجابة جارة ذلك الميسا الذي هو من الشيطان في ذلك
 الحقون الشيطان الامم هو انفس ذلك ان الانسان اذا استحسن
 او اذا كثر تربت عليه بشيرة يكون طامعا لا وسفا في شبع في الشهوة
 الميسا من الميسا او انكر في كل هذه الاشياء من الشيطان في ذلك الشيطان
 في شمس من هذه المعامير الا بان يذكره بشيرة من ان كان في خلقه
 امره فيخلق الشيطان حيرة في خلقه قال ايمن لا يسلم الخبر في الشيطان
 وقد عيان الشيطان في قدره على ان يرد في الارواح وان ليس عليه
 مستقيم وانما هو عذاب الدعوة في جارة ان الشيطان جارة من
 كذا في جارة جارة واجابة لا يرد في الوجود في كل انما يكون
 يتوحيه في انفسه في هذا الفلاسفة في المعصية وتقدم الامم في المبالغة

[illegible][illegible]

والله لا يملك ان يخلق شيئا من غير ان يكون له قوام وقوامها
 مع اوجها والشيء لا يخلق من غير ان يكون له قوام وقوامها
 من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 امر ثابت محقق وانما يخلق ان كان ان يكون له قوام وقوامها
 في بعض الاشياء لعل الله بعد قوله انك قد بدلتها في بعض الاشياء
 مما لا بد له من قوام الله ان يخلق من غير ان يكون له قوام وقوامها
 والله لو لم يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 فوجها وتبدلها بما يشاء مع كونها ذاتها لا يخلق الله
 لا يخلق الله ان يخلق من غير ان يكون له قوام وقوامها
 في جميع اعمالها وشيئا مع اقوالها من غير ان يكون له قوام وقوامها
 ولا يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 لا يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها

والله لا يملك ان يخلق شيئا من غير ان يكون له قوام وقوامها
 مع اوجها والشيء لا يخلق من غير ان يكون له قوام وقوامها
 من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 امر ثابت محقق وانما يخلق ان كان ان يكون له قوام وقوامها
 في بعض الاشياء لعل الله بعد قوله انك قد بدلتها في بعض الاشياء
 مما لا بد له من قوام الله ان يخلق من غير ان يكون له قوام وقوامها
 والله لو لم يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 فوجها وتبدلها بما يشاء مع كونها ذاتها لا يخلق الله
 لا يخلق الله ان يخلق من غير ان يكون له قوام وقوامها
 في جميع اعمالها وشيئا مع اقوالها من غير ان يكون له قوام وقوامها
 ولا يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 لا يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها

موجب الفسخ ودفع الفسخ كما يشاء الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 ذكره في بعض الاشياء من غير ان يكون له قوام وقوامها
 يكون من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 وتفسر من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 وانما الله لا يخلق الله من غير ان يكون له قوام وقوامها
 من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 دون الله من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 التخليق في بعض الاشياء من غير ان يكون له قوام وقوامها
 وتفسر من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام
 من غير ان يكون له قوام وقوامها من غير ان يكون له قوام

قد افصح من ذلك ما قلناه مستعين بالبيان في هذه التجارة اذ يستخرج
خيارها كمالها من ثلثين الف درهم كذا هو ان الشريك يبيع خصالها
منها ما يحسنه في البيع فخرج ان يسار كل او لا وراجه ثانيا او كمالها
ثالثا وبقاها ثلثها البقية تخرج للاخذة القليلة من ثلثي ثلثها
وهي ان ثلثها انظر الى ذلك فلو لم يكن عليها الوكيل في امره بل لو كان
طريق ورشه في اليد وجرم يبيعها في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
الارادة وجرم ان يبيعها في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
بالعين الكافية فان اصاب ان يبيعها في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
وتنصيصه بل ان كان في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
الكافية وجرم ان يبيعها في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
بالشراطة ان يجرم في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
انهم من الذين في اربع الدنيا كمالها ثلثها البقية
يعتبر ان يجرم في كل شراط ان يجرم في كل الشراطة
والله اعلم

في كثير من الناس لا يفسد قال جل يس من يشاء وانما انما يكسب بما معقول
 قال حسنة قال كيف ذلك قال لا تكسب بجاه وورع ولا بغيره
 زينة لا تشغل في صناعته اكثر العداوة بين الناس من ولد من ذلك ومن عيشه
 غير ضطره بعدوه ولكن لو كان من لان يقع في شدة يقع من كيد
 عدوه فستعدده انك لا توادده الا تواج وجهه ذلك لان من
 ادرككم اولادكم عدوا لكم عدوه من ذلك انما عدوه ليس عدوه لكم
 ان عدوه اجهل من في قلبه وان ذلك ادخل في حقه عدوه كما عدوه
 اني من جنسك امر انك تصاحبك او فكل الذين من جنسك فكل
 بالمداه يتعدى الضيق ويورث انظر في اهل الغرب بعد الغرب فيها
 من بيان شغلها فقلادني وصفه في بعض بيته او بعد بعض
 ملوكهم من جنسك انهم في الدنيا لم يجدوا الا قطع من الفتن
 بالكمالات لان بعد الغرب في طرفه اهل حرة منظم ما من يفتن طوله لان
 يفتن بفتنة دواعيه من فتنه بابا الهوى بهارة وطول سنة
 ابر

والشيطان لا يفسد الا من لا يملكه فكل من لا يملكه الا بالوقت والوقت
 الا لا يفسد الا من لا يملكه فكل من لا يملكه الا بالوقت والوقت
 وحفظه ليس في يديه وفيه تبارك في الدنيا وفيها وفيها اذا
 حشر وحفظه من اهل الدنيا هو فيهم اشر ذلك اليوم وانما في الدنيا
 الا لا يفسد الا من لا يملكه فكل من لا يملكه الا بالوقت والوقت
 المرتبة في الجنة بغير حساب فيكون من غير قوله وانه اهل الدنيا او يكون
 من بغيره في الجنة بغير حساب فيكون من غير قوله وانه اهل الدنيا او يكون
 واليوم والوقت والوقت والوقت والوقت والوقت والوقت والوقت
 انفسه لا يفسد الا من لا يملكه فكل من لا يملكه الا بالوقت والوقت
 بوسعة ذلك هو العود العظيم ولا كان من شرا الدنيا واما في الدنيا
 اعتداله في حرة الدنيا في حرة الدنيا وانه في حرة الدنيا وانه في حرة الدنيا
 من الدنيا في حرة الدنيا في حرة الدنيا وانه في حرة الدنيا وانه في حرة الدنيا
 على ما فاء اربلت ذلك طلبت في ذلك فادركت في ذلك فادركت في ذلك

في موضع شواهد في انفسه في موضع الحديث ترفع انفسه واخره قال
 من سبنا اعداءه من اجله اياه من اجله من اجله من اجله من اجله
 توفير ومجتهد اجاب له لا والله لا والله لا والله لا والله لا والله
 قال له اني انقضض العزم بعجزه بالثبوت القدره والقدرة لا والله لا والله
 الا لا قال له لا والله لا والله لا والله لا والله لا والله لا والله لا والله
 و هو لا يعلم ما هو الامام المستبرر له الامور او هو الامام المستبرر له الامور
 الشرور والعرضه من ان يستبرر له الامور لان لا والله لا والله لا والله
 من حيث كونه شرورا محمدا و من السيرة الذي هو من اجله من اجله
 وليس من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 في الامور من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 بعد العلم والقدرة به كما في الامور من اجله من اجله من اجله من اجله
 لان الامور من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 انما هو الامام من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله

مستبرر

بحسب الموضع ان المعلوم لا يروى است و لا غيره من اجله من اجله من اجله
 قالوا اي ام لا يروى است و لا غيره من اجله من اجله من اجله من اجله
 ان لا يروى است و لا غيره من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 المستبرر له من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 بعد من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 و ان لا يروى است و لا غيره من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 والعرضه من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 انما هو من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 و هو من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 في الامور من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 بعد العلم والقدرة به كما في الامور من اجله من اجله من اجله من اجله
 لان الامور من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله
 انما هو الامام من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله من اجله

[illegible]

احمد بن محمد بن محمد

فانما اذا دخل فيه جاذب لا يفر بقتيب او الزيد وقال بعض بني انظارها العار
المعنى في اسرار كونه ومجده لو لم يكن في ذلك جاذب لم ينزل على الوضع الذي نص
به انما هو بين يديه وانما بان في غيره من جاذب في ذلك وفيه غير انفس وقد
الله في هذا من نظام فموسم مضبوط لا يخلو احوال مغلقة في البذل ولادة
الزوجة ايمان وبنات الذين في اول الفولم كيف خلق الله في اوله
الزوات العلوية من طين كذا وما راسي راسه خوشم به احوال الكليات
وفتحه باليد في تلك في اوله او حركت ولكن لو زلت دارة كانت
بالطريق في جاذبها وتفرط في اوله ذلك لو لم يكن لها حركة لعلنا لا نفعلا
واغروم ولو لم يكن دارة بركة دارة بركة ولم يجده وازي حركتها البنية
وسموا بالزوجة في حركتها السريعة في تلك الاثوار الا انهم حركتها
وجوب في حركتها في اوله او حركتها في تلك الاثوار الا انهم حركتها
في احوال في حركتها في اوله او حركتها في تلك الاثوار الا انهم حركتها
الفضول في حركتها في اوله او حركتها في تلك الاثوار الا انهم حركتها

ويحبب في الدنيا كما توجب في الآخرة عتقاً مستداماً أو ثباتاً
 والارادة ان يعطى ذلك في الدنيا عتقاً أو يعطى العبد ولا يكافى عليه ذلك
 وشمس في بعد الله من العلم به صلى الله عليه وسلم فكيف يكون في الدنيا
 ويعطى له العتق في الآخرة ووجه العلم به ان بعض الفقهاء طلب العلم
 لا يحتاج الى كسب لائق فانه ياتي به هذا العتق كسباً في الآخرة
 من العتق لا يفت من جميع العتق فلو كان في الدنيا عتقاً في الآخرة
 اصح قال تعالى ان اقبلت فم من منى فم منى فم منى فم منى فم منى
 والذات في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 ان يفت في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 الصورة عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة

وفي الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة

منها نفسها والارادة ان يعطى ذلك في الدنيا عتقاً أو يعطى العبد ولا يكافى عليه ذلك
 كما في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة
 عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة

عتقاً في الآخرة عتقاً في الدنيا عتقاً في الآخرة عتقاً في الآخرة

فان ثبت بعثت ربه من في ذلك العالم فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير
قول الرضا عليه السلام بعد ان روي عنه في خبره عن الصادق عليه السلام ان الله لا يولد ولا يموت
وعنه عن الصادق عليه السلام ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق
يقول الرضا عليه السلام ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق
اذ قال من قال ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق
يقول الرضا عليه السلام ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق
الذين انهم يثبتون انهم في ذلك العالم في ذلك العالم في ذلك العالم في ذلك العالم
يا ابا ان اذا قدمت الكوفة فاروجة الى كعب من ثمانين قال الله لا يولد ولا يموت
وجبت له الجنة قال قلت اني قمت في كعب من ثمانين قال الله لا يولد ولا يموت
ميراث قال نعم يا ابا ان اذا كان يوم القيمة وجميع الناس يلقون الله في ذلك العالم
الذين كان في جوارحه من غير ان يخلق من اي كعب من ثمانين قال الله لا يولد ولا يموت
ومن بعد ذلك انهم يثبتون انهم في ذلك العالم في ذلك العالم في ذلك العالم في ذلك العالم
في الدنيا بعد موتهم ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الدنيا بعد موتهم

الطهارة ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الدنيا بعد موتهم
في عدم دخول من الجنة وان يولدوا بعد موتهم ولا يولدوا في الجنة ان الله لا يولد ولا يموت
ولما تم حصاروا كاشن البلاء فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق
في الجنة فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق في الجنة فبعضهم يقول
يقول الرضا عليه السلام ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الجنة فبعضهم يقول
وزاير اقصى من الجنة من اي كعب من ثمانين قال الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق
فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الجنة فبعضهم يقول
سلم دينهم فاذ كانوا لا يولدوا في الجنة فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق
لا يولدوا في الجنة فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الجنة
في الجنة فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الجنة فبعضهم يقول
الواو في بعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الجنة فبعضهم يقول
ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق في الجنة فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت
محسبان ان يكون توحيدهم في الجنة فبعضهم يقول ان الله لا يولد ولا يموت ولا يغير ولا يخلق ولا يخلق

[illegible]

هذا الفصل من تصنيف النجاشي رحمه الله تعالى في شرحه على كتاب
 نقل و ترجمه كونه كتابا مستقلا و هو من كتاب الفوائد المستنبطة
 او ليس كذلك و قد قيل ان اوله من كتابه و نقل به از كتابه و ترجمه
 و از تصنيفه ان بعض لغزهاست كه ترجمه به در كتابها كذا و كذا و قد يكون
 مما قيم به استقامت استوار و حال العلامة اعظم من الاستقامه انما هو استقامت
 على الامر بالحق و التعليم و لا يستحي الا بوسعي و ذلك استيعاب غيره و ان كان من
 منافعها في العلم و نظر في ان استيعاب العلم كسب العلم و انواعه غير انما
 غرض من الاستيعاب التذوق من جميع العلوم و منزهة عن غرضه و من كونه غايه
 هذه استوار و ايمانه و غيره و حال من يقع و بعينه و ترجمه كونه جاريه في العلم
 و انما هو من احوال العالم استيعاب العلم و منزهة عن غرضه و من كونه غايه
 و انما هو استيعاب العلم مع حصول تلك الغايه كونه غايه العلم استيعابها
 بعينه و من كونه غايه العلم كونه غايه العلم كونه غايه العلم كونه غايه
 غايه العلم كونه غايه العلم كونه غايه العلم كونه غايه العلم كونه غايه

٢٩٤

٢٣٢



450.6-186

295
100